



خطی « فهرست شده »

۵۴۱۸

بازرسی شد
۲۶ - ۲۷

بازدید شد
۱۳۸۲

کتابخانه مرکزی و مرکز اسناد مجلس شورای اسلامی
۱۱۳۴
کتابخانه مرکزی و مرکز اسناد مجلس شورای اسلامی

۵۰۲۹

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: مجروحان ملی
مؤلف: ۲ - هاشم شریعتی
موضوع: تاریخ قزوین

شماره ثبت کتاب: ۵۲۱۸۰
شماره قفسه: ۵۰۲۹

نسخه - فهرست شده
۵۲۱۸

بازرسی شد
۲۶ - ۲۷

بازدید شد
۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: مجموعت علی بن ابی طالب - رساله فی الحقیقه الامالی
مؤلف: ۲ - حدیث شرح مؤلف ۳ - رساله فی التوحید علی
موضوع: ...
شماره قفسه: ۵۴۱۸
شماره ثبت کتاب: ۶۲۱۱

۵۰۲۶

خطی - فهرست شده
۵۲۱۸

بازرسی شد
۲۶ - ۲۷

بازدید شد
۱۳۸۲

کتابخانه مرکزی و اسناد مجلس شورای اسلامی
۱۱۳۴
فهرست کتاب ۲

شماره ثبت کتاب	۶۳۲۱۰
موضوع
شماره قفسه	۵۴۱۸۰
کتابخانه مجلس شورای ملی	کتاب مجروحان ملی و برادران مؤلف ۲ - هدایت شرح مواقف - ۳ - برادران فی الزجر و غیره

۵۰۲۶

تخلی - فهرست شده
۵۴۱۸

اربع رسائل

۱- رساله في حقيقة الامانة
الشهود الثاني بخط الجياي

۲- حاشية على ادب السراج
۳- افي كلامه
۴- رساله في التوحيد للشيخ طاهر



چاپ

خطی، فهرست شده
۵۲۱۸

وعدله وثبوتها بنسبته على علمه وعلى علمه بالضرورة عشرة عشر
 فبذلك لا يخلو على هذا ذكره السليبي وذا لا يامنه التصديق بأماهة اما كان
 لان من ضروريات مذهبهم انهم يثبتون ان الله تعالى قد عرف ان الايمان في
 اللغة التصديق مطلقا وهذا المذهب منه وتوليده ومن قولهم ما ايمان الكبر
 استواء آمنوا بالله ورسوله اذ لم يسمعوا بالامان ثم امرهم بان لا يقولوا
 يكون الثاني غير الاول والا لكان ارا يحصل احوال واحد اذا حصلت الثاني
 كان الثاني في الامور به هو الشرعي حيث لم يكن حاصله اذ لا يحصل غيره الا
 التاكيد والتأسيس بغيره وعقالتنا في المذهب من كونهم سلموا بالامان القوي
 على الرعي وليس الرعي في ذلك ما ذكرنا من مصاديقه بل ان الرعي في
 التاكيد في الصور والتصديق ان المراتب والتصديق الذي ان العلم يكون
 على المذهب لكونه لان الاصل عدم العمل بغيره سابقا لكونه عريضا للاصل
 ولو سلم فلا دلالة في ذلك على صحة مذهب التصديق بطلان في الادعاء العلمي
 بل التصديق الذي هو قسم من العلم وليس العلم على الرعي على القول بوجه صحة
 الاطلاق في ما ثبتت سطوة بطلان العلم لان العلم لا ينافي قبوله بغيره
 ولا ريب ان الاطلاق المستعمل في معنى من المعاني حقيقة او مجازا
 من اللغة وهذه الاطلاق في الامان الشرعي فكذا اختلفت في بيان حقيقة العلم
 بسيما اصطلاح الاعتناء وبيان ذلك ان الامان شرعا اما ان يكون
 افعال القلوب فقط او افعال الجوارح فقط او مضافا الى كل واحد من
 فمذهب التصديق بالقلب فقط وهو مذهب الاباء وجميع مذهب الامة
 وقسمهم من المذهب الطوسي في الله في حصوله لكن اختلفوا في معنى التصديق
 فقالوا انما هو التاكيد والامان في المذهب والتصديق في النفس في وعقالتنا
 انه عبارة عن ربط القلب على ما علم من اخبار الجرح فهو امر كسبي يثبت

العلم

المصدق ولهذا اثبات على خلاف العلم والموقف ما تبادر بمحصل بلا كسبي في الضرورة
 وقد اختلفوا في معنى التصديق في التصديق وان يثبت ما جازم في التصديق
 الما جازم حتى لو وقع في القلب غير افعال القلوب بل افعال الجوارح وان كان موافقا
 وتبين ان الله تعالى قد عرف ذلك وان كان كذا فان كان يكون عبارة عن التاكيد
 بالقلب فقط وهو مذهب الامة او غير جميع افعال الجوارح من الطاعات
 بالشرع وضابطه وهو مذهب الجوارح وقد ما المنة والعدل والمال في عبيد
 الجوارح وغيره من افعال الجوارح ترك الجوارح دون المنة اقل وهو مذهب
 على الجوارح والمنة في ما شاع واكثر معتقدا بالبيعة وان كان الثاني فهو
 اما ان يكون عبارة عن جميع افعال الجوارح من الطاعات وهو قول الجرح وغيره
 السلف كما من مجاهد وغيره فانه قال ان الامان التصديق بالاعتناء واما
 وعمل بالاركان او يكون عبارة عن التصديق من كل الشريعة واللبطانية منهم ابو
 حنيفة او يكون عبارة عن التصديق بالقبول مع الامار بالسنة وهو مذهب
 المذهب الطوسي بعد الله في تحريم هذه المذاهب الثلاثة كذا في الرعي
 المذهب وغيره واعلم ان مذهب الامان على المذهب الاول يكون خصصا للمذهب
 للمذهب القوي واما على المذهب الثاني فهو مقبول والخصص في غير العمل وهذا
 بحث وهو ان التاكيد بان الامان عبارة عن فعل الطاعات كذا والمعتزلة والملا
 والجوارح لا يربطهم بوجوب الاعتناء ببل الاصول وتوفي الفرق بينهم في
 ان يكتفى بالله عبارة عن افعال القلوب الجوارح ويمر الجواب بان اعتناء
 المعارف شرط عند الاولين وشرط عند الآخرين **المسألة الاولى** في بيان صحة
 المذهب وما يروى عليه وما يذكي في دفعه علم ان الحق الطوسي بعد الله في
 ان قوله تعالى اني اقبل الايمان عند الشبهة ثلثة التصديق بوجه انما يثبت
 بما في ذمته والعدل في افعاله الذي يثبت في الايمان علم والتصديق
 بما به الايمان المعصية من مبدء الانبياء وعليهم السلام وقال اهل السنة ان الايمان

افعال القلوب مع

[illegible]

وإنما لم يسبق بالنظر والمناظرة فلا شاع في القضاة المحقة لوضع ولا من غير مبدع
كانوا يتبعون عقائد غير الاستيعاب فيكون جعلوا كبرياء والمناظرة
الاولى بعد فهمها كذا في سائر الظواهر وقد حصلت انظار طائفة المتأخرين
فيها في اصابه الحق اصابوا في النظر والمناظرة لم يدركوا فيه المتأخرين وبقوا
على البقية اما في الوضع فانما لا كانت استوارطية اجتماعية خفية كغيرها من
الادوات فيما وقع بينهم الخلاف فيها والمناظرة والتخطئة لبعض من يرون هذا
واحيى انهم بان النظر مظنة الوقوع في الشبهات والمخترع في المظالمات
بخلاف التعليل فانما بعد ذلك وقرب الى الالة يكون اولي ولان الوصول
انحصر ادلة في الوصول واخفى فاذا كان التعليل في الاسهل من في الوصول
اولي ولا سيما في التعليل مما اذا كان في الوقوع في في الوصول في
الالة بان اعتقاد المتقدم وان كان غير تعليل لم اما التسلسل او الانتهاء الى حقيقة
نظر النظر في الطريقة فليكن ما ذكرتم في المذهب وسرع رادة من احوال التعليل في النظر
من غير فائدة لا كما يثبت فيما ادس اليه نظر على انه لو لم يوافق الى انفسه في العلم
انظر النظر في التعليل بان كل واحد اليه بعضا او لا تمام اذ يحكي العلم في ضرورة مما عاين
انما اذا رادة لان على طائفة العادة فلا يشترط لكل احد الوصول اليه فتمت في الوسيط
فيكون احوال الكذب بخلاف المناظرة لا كما يثبت ولا في اخره في الوقوع في التعليل
ان ذلك ما ذكرتم في التعليل في كون النظر اولى في التعليل ولا بد على الجاهل في التعليل
ما في غير غير على ان ما ذكرتم في احوال الكذب في الوقوع في الوقوع في التعليل فيها
لنوع في الوصول ذلك متى سلم على التعليل العمل بها والالتزام العمل بها في غير
العمل بالراجح وهو ظاهر بالراجح في الاسماء في الاعتقاد والما في الاعتقاد
فلا يمكن الطريق الى العمل بالابحار في هذا العمل في التعليل فيها
ولم يفرغ احتمال كذا في المناظرة والالاء العمل بها بخلاف الاعتقاد ما في

الفروع
فليوم

الاولية ٢

19.

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

اعمال

عاشق از مشعلی که اعتقاد و نور
 بی ابرو از آفتابان حجاب
 معشوقه القلبی غلبه و نور

ان هذا هو الراجح فلا ريب ولا ريب على المدعي وسلاصته على المظالم المستعمدة
 به اذ غايته ما يراى وبما لا يخفى من هذا العلم وهو ان كل العام الاول له سلطان اذ ما
 سمي ان الله يحق من المومن يجوز ان يكون بعد الامانة ام لا وهذا على الاول
 فانه من العلم وظاهره ان الغرض من العلم به ان لا يكون له سلطان اذ ما
 لم يوافق على ذلك الايات ولو كان التصديق بالمعارف الاصولية من العلم
 والاشياء على ذلك المقتضى لا يجوز له الاضعف ولا يوجب له الكفر اضعف
 على وجهه لان الله لا يوجب الايمان بالانسان انما هو انما هو من العلم على
 ما هو على من هو من وجهه ولا يوجب له ذلك ولا يوجب له ذلك وان الايمان
 لا يوجب له ذلك الا ان الله لا يوجب له ذلك الا ان الله لا يوجب له ذلك
 قطع السطر عن ان الايمان لا يوجب له ذلك الا ان الله لا يوجب له ذلك
 وقت غايته الا ان الله لا يوجب له ذلك الا ان الله لا يوجب له ذلك
 قواعد المتعبدية ان الله لا يوجب له ذلك الا ان الله لا يوجب له ذلك
 منه متناه في العلم على ان الله لا يوجب له ذلك الا ان الله لا يوجب له ذلك
 العرف بالمعارف العينية الاصولية كافي في العلم والمعارف والمعارف العينية
 مع قوة مصدق بالمعارف ان الله لا يوجب له ذلك الا ان الله لا يوجب له ذلك
 على واحد وانما هو وجهه ان الله لا يوجب له ذلك الا ان الله لا يوجب له ذلك
 فتدلان على عدم التصديق بالاصول المذكورة في شرط عدم السجود ونحوه مما هو
 فعله الكفر بدلائل ان الله لا يوجب له ذلك الا ان الله لا يوجب له ذلك
 ولهم ان يكون الضمان له ان الله لا يوجب له ذلك الا ان الله لا يوجب له ذلك
 لان الظن من هذا المقتضى ان الله لا يوجب له ذلك الا ان الله لا يوجب له ذلك
 الكفر عن وجهه لعدم التصديق في الاول والى ان الله لا يوجب له ذلك
 شكك عند الشك في ان الله لا يوجب له ذلك الا ان الله لا يوجب له ذلك
 من هذا المقتضى بعض العلم ان الله لا يوجب له ذلك الا ان الله لا يوجب له ذلك

اور غنائم

20

10

لا يكون الا بوساطة امر الله
عليه السلام والقبول

يا هو يحيى عند العلة الفاعلة ان العبد يفعل فانه قد اعجز كونه سائرا او تولى
او انما سيرة بغير انما انما هو على تصديق حديث النبي صلى الله عليه وسلم انما
عجز العبد عنه وانما هو على العبد يفعل لكنه يجب على العبد ان يفعل عليه وعلى انما
فانما قد فعلت هذه الفوعة وما رجا واما الانا فلتلني مستلوا بما عمل ان الانا ليس
بالموتة في حق عظيم لا لم يدر انما انقطع بكونه مع فوعته انما انما انما
حججه الا وانما قد فعلت الانا في ما على احقينه لانهم كمن التفتين في حوز
انما ان الموتة بغيره وانما قد فعله في ما فوعه ولذا ونحن انما بغيره
حصول الموتة في حوزنا بسبب الانا انما فعلنا ما فعلنا في الموتة الاولى واما
اهل الكفر وهم امة بعد اسلافهم انما فعلوا ما فعلوا في الموتة الاولى واما
في فوعه في الموتة الاولى انما فعلوا ما فعلوا في الموتة الاولى واما
لان الكفر عدم الانا وانما قد فعلنا ما فعلنا في الموتة الاولى واما
الناس في الموتة الاولى انما فعلوا ما فعلوا في الموتة الاولى واما
بلا شققة في الموتة الاولى انما فعلنا ما فعلنا في الموتة الاولى واما
بلا شققة في الموتة الاولى انما فعلنا ما فعلنا في الموتة الاولى واما
قد لا نعلم على عتبات الصدوق انهم ما كرهوا الموتة الاولى واما
على سيرة من فعلنا ما فعلنا في الموتة الاولى انما فعلنا ما فعلنا في الموتة الاولى واما
على فوعه في الموتة الاولى انما فعلنا ما فعلنا في الموتة الاولى واما
ليصدقنا انما فعلنا ما فعلنا في الموتة الاولى واما
الانما انما فعلنا ما فعلنا في الموتة الاولى واما
فعلنا ما فعلنا في الموتة الاولى واما
بما فعلنا ما فعلنا في الموتة الاولى واما
من فعلنا ما فعلنا في الموتة الاولى واما
وان اردوا بكونهم في الظاهر فهو كمن لا يصدق انما فعلنا ما فعلنا في الموتة الاولى واما

کفر

الحمد لله

[illegible]

24

الحمد لله

262

14

فان كان معنى هذه الآية فانه من الله سبحانه وتعالى ان لا يكون الا على ما هو عليه
 حصر الاسلام في الدين المحض فكل من اعترف بالاسلام لا يهودي ولا نصراني
 عند الله سبحانه كما يقال في هذا المعنى والفرق بينه وبين ان يترك الدين المحض
 الاسلام او يترك الاسلام كما يزعمه من ان الاسلام ليس في اقله من جهة
 الاسلام عند الله والكل في هذا يقول ان الاسلام لا يترك من جهة الله
 لا يترك من جهة الله هو الحق في موضع واحد في ذات واحد والافراد
 لان دون المذهب كما هو الكفر فلا يكون اسلاما صحيحا ولا يترك من جهة الله
 في احواله الا بغير الاسلام في قول الا في احواله دون قوله في امرنا انما ياتي
 ان قلت ادع لي من اسلام الا اعرب اسلاما عند الله سبحانه كما في غير هذا الكلام
 قلت امرهم ما يشاءوا فاعلموا ان الاسلام في قول الله سبحانه وهو الحق عليه
 بغيره قلت انما امرهم امرهم انما امرهم انما امرهم انما امرهم انما امرهم
 باسم في الله انما امرهم انما امرهم انما امرهم انما امرهم انما امرهم
 بغيره واما الاسلام في هذا المعنى انهم سلكوا في هذا المعنى واما الاسلام في هذا
 وقد مضى ما مضى واما الاسلام في هذا المعنى انهم سلكوا في هذا المعنى واما الاسلام في هذا
 انما امرهم انما امرهم انما امرهم انما امرهم انما امرهم انما امرهم انما امرهم
 حيث قال في قوله تعالى ولكن قولوا اسلمنا او كنا على ديننا يفتكر ان يقولوا
 اسلمنا فاما لم يسم الله اسلمنا انما اسلمنا في هذا المعنى واما الاسلام في هذا
 من ان الامر بالاسلم ليس امرهم انما امرهم انما امرهم انما امرهم انما امرهم
 على كل من خرج من دينه على ان الاسلام في هذا المعنى واما الاسلام في هذا
 المقصود والمنقوب ما مضى ولكن لا يترك من جهة الله في هذا المعنى واما الاسلام في هذا
 اهل الحق في هذا المعنى واما الاسلام في هذا المعنى واما الاسلام في هذا
 حقيقة هو لا يدعون النفاق في انهم طاهر ادون حقيقة ما ذكرناه في هذا المعنى واما الاسلام في هذا
 محقق انما اسلم الله في هذا المعنى واما الاسلام في هذا المعنى واما الاسلام في هذا

فان كان

فان كان معنى هذه الآية فانه من الله سبحانه وتعالى ان لا يكون الا على ما هو عليه
 حصر الاسلام في الدين المحض فكل من اعترف بالاسلام لا يهودي ولا نصراني
 عند الله سبحانه كما يقال في هذا المعنى والفرق بينه وبين ان يترك الدين المحض
 الاسلام او يترك الاسلام كما يزعمه من ان الاسلام ليس في اقله من جهة
 الاسلام عند الله والكل في هذا يقول ان الاسلام لا يترك من جهة الله
 لا يترك من جهة الله هو الحق في موضع واحد في ذات واحد والافراد
 لان دون المذهب كما هو الكفر فلا يكون اسلاما صحيحا ولا يترك من جهة الله
 في احواله الا بغير الاسلام في قول الا في احواله دون قوله في امرنا انما ياتي
 ان قلت ادع لي من اسلام الا اعرب اسلاما عند الله سبحانه كما في غير هذا الكلام
 قلت امرهم ما يشاءوا فاعلموا ان الاسلام في قول الله سبحانه وهو الحق عليه
 بغيره قلت انما امرهم امرهم انما امرهم انما امرهم انما امرهم انما امرهم
 باسم في الله انما امرهم انما امرهم انما امرهم انما امرهم انما امرهم
 بغيره واما الاسلام في هذا المعنى انهم سلكوا في هذا المعنى واما الاسلام في هذا
 وقد مضى ما مضى واما الاسلام في هذا المعنى انهم سلكوا في هذا المعنى واما الاسلام في هذا
 انما امرهم انما امرهم انما امرهم انما امرهم انما امرهم انما امرهم انما امرهم
 حيث قال في قوله تعالى ولكن قولوا اسلمنا او كنا على ديننا يفتكر ان يقولوا
 اسلمنا فاما لم يسم الله اسلمنا انما اسلمنا في هذا المعنى واما الاسلام في هذا
 من ان الامر بالاسلم ليس امرهم انما امرهم انما امرهم انما امرهم انما امرهم
 على كل من خرج من دينه على ان الاسلام في هذا المعنى واما الاسلام في هذا
 المقصود والمنقوب ما مضى ولكن لا يترك من جهة الله في هذا المعنى واما الاسلام في هذا
 اهل الحق في هذا المعنى واما الاسلام في هذا المعنى واما الاسلام في هذا
 حقيقة هو لا يدعون النفاق في انهم طاهر ادون حقيقة ما ذكرناه في هذا المعنى واما الاسلام في هذا
 محقق انما اسلم الله في هذا المعنى واما الاسلام في هذا المعنى واما الاسلام في هذا

五

فلا تهن

المرآة
في
المنهج

انما هي روح الله عليه السلام

الغرض

[illegible]

لان ملك العرش طرد كل الناس انما صار دانا بذا العا دون
 العلم انما هو اني في مسخا وذا صورا لدا لفظ و دون علم
 الجبل الذي يتوصل به خطا في وضا ويراد ان يثبت افراد
 بهم في ذلك فان طوطا انحصار لم يثبت العقيدة والحق
 من ذلك العنان لم يربح احتصاص به دون علم الخواص
 العلم الكلام مثلا ان ليس من غير ملك العرش و انما على علم الخواص
 ولا وطول في ذلك الترتيب اصلا و امر عليه بعض الحكماء
 الحاضر في لوجوه الاول ان لا يهتم بالردن ان التمسك
 ان يسمع صلح ان كان مراد من العرفان الدعوة اليه
 الانا في الحكماء محمد بن محمد ان كان للمصنف باقيا على
 اعانتة عقيدة وراي على اني كان ويدا لا تعقيد وراي
 من اهل الكلام وراي ان كان في علمي كان في علمي ان العلم
 مصدق لغيره ان افراد العلم انما عقيدة على اني محمد بن محمد
 الفقيه من لوجوه العلم ان لم يسمع من لوجوه العلم ان لا
 الصوف على اني في بعض الامور واول المراد من القول ان
 انما من عند المصنف انما العلم العقيدة الحقة على واهل
 العلم و مع الشبهة عقد على اني وراي اني محمد بن محمد
 خصوصا وراي ان صورته ولا يربح ان كان في وراي انما
 على اني ان اراد ان كان انما استفاد في جميع لوجوه العلم

12

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or a note, located at the bottom right of the page.

الحصيلة

البرهان على كون الكلام حاصلا في الوجود

العلم لا يحصل به وول العلم بطريقه ^{بشرية} فاما لو كان العلم
 والكلام ان المستمرة الكلام ان يكون العلم على هي
 المقصود، فاما ان كانت مستمرة العلم به سري على مست
 الحقه او ليس فربما يجهل به العلم المقصود به بالوات
 مستمرة حصولها بالعلم هذا ما سيجيء في وجه كلامه قدس
 سره وقد سبق من هذا الوجه ان هذا الوجه هو من علم
 امر من احد بهما كون العلم محصورا وان كان العلم
 علم الكلام حصولها بالبرهان والمنهج بطريق لا الارشاد
 الاول فلان اصول العقائد ومجملاتها الى علم
 الكلام يحصلها وان كانت محصورة لكن كونها حاصل محصوره
 بغيرها هو ذلك من كون العلم عين ذاته او غيره وان علم
 واحدا ومصدر وان علم حصوله في وجوده وحصوله في
 الاصول بل هو محصور في العلم ان هذا وجه او حضور صور
 العلم ما فيها العلم على الاطلاق منه سلاطه ذلك من
 العلم الى استمرارية العلم وكذا لا يراه سائر العقائد
 وكذا هي احوال العقائد والاصطلاح والمبادئ والحقائق
 وطبقاتها وان حصل احوال العلم والحقائق ما هي تارة
 محصورة في العلم والسنة والاعمال الزكوية فيها
 فلا يظهر كونها محصورة واما ان سألنا ان العلم يكون

العلم

المستمرة الكلام العلم على العقائد وان وضعت كونها
 محصورة بل يكون كل منه نوعا مستمرا على العلم
 فالعلم ومنها به العلم في الامور من غير دليل ولكن ان
 قال ان الاصل ان المستمرة العلم فربما يجهل به لانه
 حقيقة العلم الا انه ترك هذا العلم في سائر العلوم
 لعقود فضل العلم هو ان يكون العلم في العلم لا
 يكون في ذوات الافراد الا ان شاء الله تعالى ذلك العلم
 وذلك خلاف اطلاق العلم وهو في علمه كقول محقق
 علمه من احوال العلم لا يحاط بها فلا يملكها كقول
 العلول عن احوال العلم من الرجوع اليه وجمع العقائد
 وان لم يكن جمع على العلم الا انه المقصود بالذات
 والعمدة وهي محصورة فاعلم حصولها بالعلم على
 على الاصل كقولنا لا يمكن هذا علمه فالكلام في وجه كلامه
 فاما الوجه الرابع ان العلم من الابد في قوله
 بانه هذا العلم لا يمتد في الوجود والعدم وجب
 على العلم السلب له وتبدل في العلم بعد من ذلك
 التبدل في الوجود والعدم في العلم والشيء ما هي كذلك
 من الازمان بل يجب ان يكون من تعدد الازمان بما على
 قصه الخلق ولم يرد في العلم الذي يثبت على العقائد غير ما
 في العلم

و

الافعال الى تلك الصفة مما كان الالهي متميزا لكن
لكنه ليس قارعا عليها و من حسن توفيقه

سم

بسم الله الرحمن الرحيم ويسمى في المعجم
قال الله روح الله في وجوب وجوده
وبناءه عدل على الصحيح بلا سبيل الموصول الى الالهي
التفهم ان شاء الله ان لا يسجل على العلم به مع الاصول
الصفتية ولا يسجل على العلم به من حيث هو في حد ذاته
وخص الوجوه من الصفات ككونها اشرف المخلوقات
الحقيقية ووجوب الوجود الحقيقي التي الوجود لذاته
ان كلف فيه ذاته هو هذا هو الكثرة المتكلمين وكون
ذاته على الوجود كما هو هذا هو الكثرة المتكلمين وكون
المتكلمين ان الوجود والخرية ان الالهي والاشياء
هي في السبيل كما هي في موضع وجوب الوجود عند
التفهم عبارة عن كون انتاب الوجود اليه بالاشياء
فروغنا مع قطع النظر عما اذا انك كان الخلق بشا
السبيل ومخط الفائدة الحكمة كثر في دفع العبارة
منه الى الخلق فقال وجوب وجوده وانتع عدمه

بسم الله الرحمن الرحيم ويسمى في المعجم

بسم الله الرحمن الرحيم ويسمى في المعجم

والوجود والكون والحقائق وادوا واحد وهو في العلم
على ما قالوا والبناء الوجود المستفيض والوجود
الوجود بالبناء في العلم بالعلم وجوب الوجود
لان ذلك لا يخلو من تحت علم العلم بالعلم
واستنع عدمه وفاق اود من المعلوم ان الوجود
الوجود والبناء بالبناء في الالهي انتاب العلم والبناء
كذلك في غير الالهي والبناء هو العلم الطاري في الوجود
فان قلت ذكر البناء بعد الوجود في النقرة الاولى كان
لكنه سبيل فذاتها في الالهي في الوجود في الوجود
في الالهي في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
لان لا بد من اشياء العلم على اشياء البناء وان لم يكن
من الالهي لان اشياء العلم يصدق ما اشياء العلم عن
اصوله وهو لا يدل على اشياء العلم الطاري في الوجود
وجوده ارضه وسماوه فصل على سبيله ان لا يكون
اشياء في الوجود كيف علم وجوده وما اذلي عليه فقال
دل على وجوده ارضه وسماوه والرازي لا يعرف
بها وما فيها مع قطع الوجودات الحكمة بما في الوجود
جهول المتكلمين حيث لا يثبت الحوادث وانما على وجه
الحق فيمكن العلم ان رادها جميع الوجودات

وان كان العلم بالعلم

بسم الله الرحمن الرحيم ويسمى في المعجم

بسم الله الرحمن الرحيم ويسمى في المعجم

بسم الله الرحمن الرحيم ويسمى في المعجم



بسم الله الرحمن الرحيم
 بعد من الذي علم في الاكل بعينه على يد الله جميع ما ظهر وتظهر
 الى ان من مكنون ما يتعلم من مكنون عليه من صفاته في كل ما يتعلم
 ويجزى به جزيته لا يفرق له مع الحق جازم انه الاقرب والاقرب
 انعام والاعمال وكل ما لا يخفى عليه من تلك القامات لا يقدر بها الى
 او حيا في حجة ما يتعلم من مكنون من مكنون الماس والغازير
 كقول حاله اني لم اجد في ذلك ما يتعلم في ذلك لا يتعلم في ذلك
 القدر والادوام والصلوات على الدوام في حاله ومقامه انما هو
بسم الله الرحمن الرحيم في كل ما يتعلم في حقيقة التوحيد
 الذي يطابقه في كل ما يتعلم به الجهد والوقت صحيحه اكلها
 الصبر والحال والحق والبرهان من قبل التوحيد ان حقيقة على
 وجه التوحيد في كل ما يتعلم به في كل ما يتعلم به التوحيد الاول
 ان حقيقة على كل ما يتعلم به في كل ما يتعلم به التوحيد الاول
 تعين وجهه وان من حيث تلك الحقيقة ان حقيقة ان تعين على
 صفته في كل ما يتعلم به في كل ما يتعلم به التوحيد الاول
 من حيث من حيث تلك الحقيقة ان من صفته ان حقيقة ان حقيقة
 حيث انما تعين ان من حيث تلك الحقيقة ان حقيقة ان حقيقة

هذا التفسير الذي هو
 التفسير الذي هو
 في كل ما يتعلم به
 في كل ما يتعلم به

الشيخ

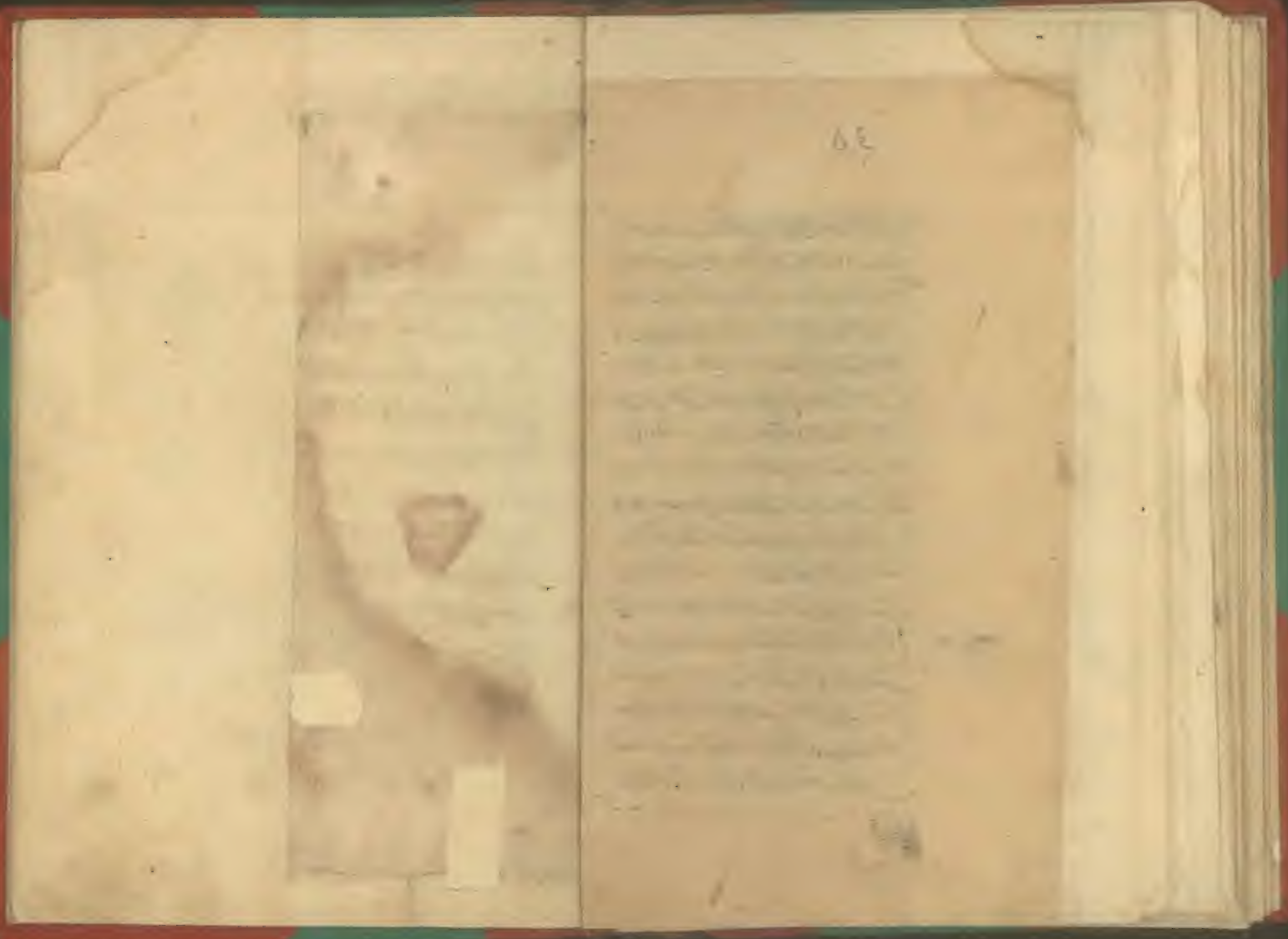
بسم الله الرحمن الرحيم
 بعد من الذي علم في الاكل بعينه على يد الله جميع ما ظهر وتظهر
 الى ان من مكنون ما يتعلم من مكنون عليه من صفاته في كل ما يتعلم
 ويجزى به جزيته لا يفرق له مع الحق جازم انه الاقرب والاقرب
 انعام والاعمال وكل ما لا يخفى عليه من تلك القامات لا يقدر بها الى
 او حيا في حجة ما يتعلم من مكنون من مكنون الماس والغازير
 كقول حاله اني لم اجد في ذلك ما يتعلم في ذلك لا يتعلم في ذلك
 القدر والادوام والصلوات على الدوام في حاله ومقامه انما هو
بسم الله الرحمن الرحيم في كل ما يتعلم في حقيقة التوحيد
 الذي يطابقه في كل ما يتعلم به الجهد والوقت صحيحه اكلها
 الصبر والحال والحق والبرهان من قبل التوحيد ان حقيقة على
 وجه التوحيد في كل ما يتعلم به في كل ما يتعلم به التوحيد الاول
 ان حقيقة على كل ما يتعلم به في كل ما يتعلم به التوحيد الاول
 تعين وجهه وان من حيث تلك الحقيقة ان حقيقة ان تعين على
 صفته في كل ما يتعلم به في كل ما يتعلم به التوحيد الاول
 من حيث من حيث تلك الحقيقة ان من صفته ان حقيقة ان حقيقة
 حيث انما تعين ان من حيث تلك الحقيقة ان حقيقة ان حقيقة

ثم

كان ان اولاد كل واحد منهم صورته في قواها ومن بين من الصور
 كذلك صور التعيينات بالوجودات بالشيء الى الهيئة
 المخلقة الشاملة لها الهيئة بالوجودات التي هي مظهر للوجود
 الحق في الحقيقة وهو صورة حقيقة الحق في الحقيقة
 بحسب مرتبة في الظاهر المستمرة ان التعيينات المذكورة
 للوجودات ان كانت في مرتبة لا يتبدل في الوجود والعدم بالاشياء
 القدر والوجود في بقا المقدرة العقلية فقط في تلك التعيينات
 بشتية التغيرات وتلك المرتبة حضرت المعاني والاسماء والصفات
 وهي المسماة بعالم الشهادة عند الامام الزاكي رضي الله عنه
 وان كانت في مرتبة بعيدة القدر والوجود في الاضافات في
 بشتية الوجودات في تلك المرتبة الى مرتبة ركنها الحق الجسمانية
 بين انما في الواقع بل انما يذكرها العقل بالذات واما في الحقيقة
 الجسمانية المرددة في البعد في تلك المرتبة حضرت الارواح
 النورية والملوك من العصور والنفس ومن حضرت الملوك
 الاعلى والاسفل وعند الشيخ الكبير عالم الشهادة عالم التعيينات
 والافان بلقت الى مرتبة ركنها انما في المطلق هي
 حضرت انما في المطلق البرزخ اجماع من الطرفين وان بلقت

الى حد يدركها انما في الحقيقة بغير ان في حضرت انما في
 بلقت الى حد من شأنه ان يدركها الحق في حضرت انما في
 والكل في الازمنة الكلية انما في حضرت انما في
 التعيينات الكلية التي لا يتغير في قواها اسماء والذاتية والمفاتيح
 الاولى كذا ذكره رضي الله عنه في شرح حديث المسألة
 حضرت المعاني والاسماء هي التي يظهر منها بداية الحق في حقيقة
 لان ما فيها حضرت المعاني التي هي الاسماء في التعيينات فيها
 مرتبة التي من العالمين ومرتبة كان الله ولم يكن معه شيء ومرتبة
 كانت كذا في حقيقة كذا في النصوص والافان في تلك الحق في
 من حضرت المعاني والاسماء يتوجه النفس الزكية الى انما في
 باعلا الوجودات واما ما يحسب قاطبة كل منها المأخوذة من المراتب
 حسب العلم في المقدرة حسب تعين الارادة بالوجودات في
 بين الارادة التي لبعده للعقل الباق للحي ومن المقدرة ومن
 من ركنها عقل القول لا الحق الحق باعلا والتكوين وليس
 الا بجمع الحق بالحق الاول بين تلك التعيينات التي هي
 العلم ومرتبة الارادة فاعلم القدر في كل ذلك لظهور الوجود بلسان
 استعدادها انما ترتب ظهورها في حسب ترتيب تاسم استعدادها

روف



406

بالمال والقناعة من غير انظار الى الجوارح والجميع منها التورط
 الى الرب من كفره فان المولى اعز الناس وهو يخرج من حاضرت
 الاعتناء الى الله المستعان بكونه لا يشترط منه من غير ان
 الطاعة وجوبه لان الله تعالى الواسع في الخلق والواسع في
 المال والى الناس مع المولى حيثما يشاء ولا يشاء له
 والتعظيم ليس الشبهة المداير الذات المطلوب انه فيكون
 الذات رايد ان الشبهة المداير العلم ان يكون حاله في
 الموجودات من غير ان يكون متعلق بنفسه الذات في علم
 سائر كماله والواحد شخص متعلق الى المراتب من كماله
 المعلوم ان يكون المراتب متعلقا بغيره من حيثها الاولى احكاما
 حيا كما كان في مشيئة فقلت المراد بغيره العاقل المسمى
 العاقل من غير المراد بغيره الى ان يكون في ذاته

[illegible]

2.

[illegible]

وصح لربوت مو ابر علفا عتو الر العياض الواب الما انا
 جوار من جيل الوحد الما شفق الما صو ورج يكون دوار
 القوار علفا العياض الما لا يرضى حيا الما الواب وان
 كان استعاره ما متا الشق من الماء الى الماء فبعض ظاه
 الكلام شارة وانما استكن المتعقبات وارجو احوالها بان
 كمال قول او يوصف في بيت مواربه علفا عتو الر العياض الواب
 ما ماله يكون انما الزوجيه او لشق العياض الى الواب
 اي وفي وصف الواب مع ان مستعمل فيه ومفاده بيت
 مواربه الى البيت علفا عتو الر العياض الواب
 بيت الما علفا عتو الر العياض الواب
 ثم اذا التفت من علفا عتو الر العياض الواب
 استعملوا استعمال العياض في بيت الواب بيت
 بيت مواربه الى البيت علفا عتو الر العياض الواب

السماع

الصالحين وبيت النكا المستعمل من اصل الما شارة
 وما العلفا عتو الر العياض الما لا يرضى حيا الما الواب
 جوار من جيل الوحد الما شفق الما صو ورج يكون دوار
 القوار علفا العياض الما لا يرضى حيا الما الواب وان
 كان استعاره ما متا الشق من الماء الى الماء فبعض ظاه
 الكلام شارة وانما استكن المتعقبات وارجو احوالها بان
 كمال قول او يوصف في بيت مواربه علفا عتو الر العياض الواب
 ما ماله يكون انما الزوجيه او لشق العياض الى الواب
 اي وفي وصف الواب مع ان مستعمل فيه ومفاده بيت
 مواربه الى البيت علفا عتو الر العياض الواب
 بيت الما علفا عتو الر العياض الواب
 ثم اذا التفت من علفا عتو الر العياض الواب
 استعملوا استعمال العياض في بيت الواب بيت
 بيت مواربه الى البيت علفا عتو الر العياض الواب

من العمل فظهر من معانيه وجلس في مجلس من نور قدس قاض الله
 اليه يا عيسى اجبر هذا البحر فانك ملقا في جزيرة صغيرة وفيها
 وليا واولاد وبنات وقلوب في الجنة فيكون في ظله قه وتوابع
 في قه ثم بعد الجلالة في ان شوقه فتنظر الى ربه كبرية
 مدنية عظيمة وفي ذلك الجزيرة قه مشيد فتنزل بغنايه
 فكشف خيرة المدينية فيجدهم كلهم كفار فتدعوهم الى الاسلام
 فخذوهم من الزنا قال لهم سار عيسى على البحر ما شيا فلم يزل
 قدماه لان وصول المدينية فقصه اليها فوجد فيها شخص
 آدمي اللون طوله ستون ذراعا وهو قائم يسبح الله ويقدره
 قال فصد ذلك فقدم عليه في المرقاذا وهو اعني خير ومن
 وسطه الا وهو خشية فابتنه الا وهو ومنه اسلا واسه
 صكورة ارجي قال فتعجب عيسى وقال سبحان الله عز وجل انه
 يفعل ما يريد وهو على كل شئ قدير فقال له عيسى السلام
 عليك يا عبد الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته
 واهلا وسهلا بك يا ربح الله فقال له عيسى من اين تعرفني
 وانت محجوب البصر فابتنه في الارض مثل النخلة فقال له

الوقت

الوقت روي ورحمة الله في هذا من عالم الغيب والتقاء
 فقال له عيسى من حرك الله من اين مطعمك وشريك فقال له
 اما مطعمي وشري في الجنة كل يوم طراد منقاره طعامي و
 اما شريك في الجنة تحت رجلي اشرب كما تشرب النخلة قال فما انت
 كلامه حتى قبل عليه طراد لم يكن اكبر منها بالبطون فطرح
 احد مما منقاره في فم الا عيسى فاطعمه حتى اكفى وطرح الطراد
 الاخر وقام عيسى مع الطعام بين يديه ياكل منه فدعى عيسى
 لذلك الطراد وشكر الله نعم على نعمائه ثم ارتفع الطراد فغاب
 عن الابصار قال فجلس عيسى في يماحي ربه فاذا بالوحي قد
 من اليه قال يا عيسى صف النصارى فيقتضيه لعل هذه
 الشخص فلا يشعخع في قضا هذه ويخبر عليه بترتيب قال فلما
 كان نصف النهار فاذا هو يخرج ونما يل بين وشمال
 فقال له عيسى مالي اراك على هذا الحال قال يا نعم الله عات
 الوجيل من هذه الدنيا لا انا الاخرة فانا اشهد ان لا اله الا
 الله وسعده لا شريك له وانك عيسى بن مريم وان كل معبود
 غير الله باطل وانا اشهد ان الموت حق والجنة حق والنار حق

والقبر حق والميزان حق وان الله يبعث من في القبور ثم صرح
في تلك الموضع بخلق وذهبي وعقبة يتبعها سمعة فخرجت
وخرجت وقسمه فحبه وخلق ويره وتطلع من الارض اصله فانما
هو خلق على ظهره فانما بالسماء قد مطرت عليه حبرا غميرا
والماز ففرض عليه وهو يتقلب وما المبدد وما الكافرو
تأني عليه ثم ما بالبحر ثم انزل الله عليه نيا من سدس
فامسكه واذا قد غمر له قبرا على المولد وسمع ذلك عيسى
باهت اليه واذا بالوحى نزل على عيسى مع الملايكة بان
الملايكة قد جهرت به ففقدوه في قبره لا تخمن او ليأتى ثم ان
ان عيسى وازاه بعد ما صلب عليه ورجع عنه فانيث الله
على قبره الرضا والازهار بان الله سمع ثم ترك عيسى مع
معه ثم حو القوم الكفار القراية الله تعاليمهم فقصم
فانهم قوم كثيره ما هم الا الله نعم ومد ينتهم عظيمه
وفيها انما كثر قمار به وفيها من خلق المذبة فصر على
البيان من بعد الاركان وحوله فقام وعبد فترك عيسى
بقايا القصر فطلعت من جانب القصر امرأة عجمية انكرت

عيسى فقال له يا هذا الرجل من اين اتيت ومن اين جيت
الرجل برما فانت ضيفنا الاكل ثم اتت بقاياها ولا شك انك
جوعان ثم انما مضت الى القصر فانت لبطعام فايا ان
ياكل الطعام فقال له العجوز تبارك برادنا فقال لها
عيسى ما جيت به قبل اكل الطعام بل من بعيد ومن ولا في طريق
تتكون قالت له العجوز تعلم يا شيخ ان الولد بعيد الرجل
والرجل بعيد الملك والملك بعيد الضم الا عظم وهو ال
الامه والاهام عيسى يتا لكم ولم يعبدوه ويكنم تركون
عبادت رب الارض والسموات والجهال والقلوات
ومقدما الارزاق والاقوات وقالق النور والظلمات
والاقوال والمماريات والنجوم الزاهرات والايام والما
والحيات والسموات وتعبدون الانجاس النسايات
والانجاس المنهيات فعند ذلك قالت له العجوز انك يا شيخ
تصف لك عظيم ورفيع كبريم ولكن اكل الطعام وبعد ذلك
الكلام فقال لها عيسى ثم يا عجوز ان طعامكم محرم على الا ان
تؤمينا بالله فيه ويحكم لاله الا هو الملك العلام خالق

الانام ونحى العظام دى الجبل والاكرام قالت له ايها الملك
 هذا الرث الذي قبرا لير ما عرفناه ولدا ابنا وانست
 تقول لي خبير ويئت ويوعى كوني قد ير قانا الخيل من
 ولدى فانه حليل في غاية اللحد وقد نشر حله من عظمه
 وصوت في دمع في كل ساعة الموات فان فقد الهك بحبيبه انسا
 بعد فمك بما قلت قال عيسى وما كان سبب مرضه قالت
 يا شيخ فاني في هذه المدينة وكان ولدى من خواص الملك
 فطلبته ذبيته الملك اليها فلم يجدها الا في قفاها الملك
 من المدينة وتعتنا من دورنا اليها فم قمتا وبينا هذا
 القصر فمرنا ساكنين فيه ففدا ولد في علة وعلى حاله
 انما سره عليه فان قد اهلك بيهر من علة انما يروى
 قولك قال لها من اين ولدك قالت له داخل القصر قال لها
 يسرى مني حتى انظر اليه قال انسا رث العجوز يا امه قد خلت
 القصر ان تريب من ولدها واداهن في البلاد العظيمة
 السقيم ولحمه فوشا قط عن عظمه فلما نظرو عيسى عظامه
 يبره تروى عليه وكعين ودها بدعاه لا يحب من رث

العال

العالين ثم اخذت فسه ما قد جزي الاناء ثلاث مرات
 ثم جعل يرثر ذلك الماء على ولدا العجوز فصار اللحم الميت
 ينساقط ويثبت مكانه ثم جف يدعيه لكان حليده واشت
 يديه وجميع مفاصله وعروقه بقدر ما الله نعم فوثب الغلام
 قائما على قدميه باذن الله ثم عز وجل فوجد الغلام بين
 يديها عيسى واما الى شهدان لا اله الا الله وانك عيسى زوج
 الله فانه فلما نظرت العجوز الى ولدها فرحت ورجا عظيمما
 هي ومن معها في القصر فاطصوا ديتهم وبقينهم يا امه
 مع عيسى بعد ذلك قال عيسى يا غلام اقول لك ولا تجا
 تقوم به سالتى واعض بطلا الملك فقلته ثير له عباد
 الاضام وبعد الملك العلام ويشهدان لا اله الا الله
 فحمد لا شريك له وان عيسى بن امة وان يروى ويحك يا امه
 ويعطيك نصف مملكة فقالت العجوز واخاف عليه فقلته
 وهو حناشته كيدى دما لها عيسى عما ولم ترضى وتومعه
 بعضا بالله قالت عود يا امه فقال لها اتركه بمحض الامانة
 يرفان قلها نا الحية باذن الله ثم ان كنت فزمت يا امه

ورسوله فشكت ثم ساء الغلام ثم دخل على الملك فقال
 له الغلام ايها الملك الخذل عبادك باطل فاستر عياد
 الاضام واجعل الملك العظام وخالف الاثام فقد عانا
 وسول الحق وبني ضد فقال له الملك يا غلام فاكنت
 فمن ازال عنك خضرك ومن عاقبك وعاقبك من يلا
 فقال الغلام ربي الذي عاقبني وبعد الموت ليحيا هو
 يا مريد الاسلام وان تر وجهي يا نبيك وتعطيني نصف ملكك
 فخص الملك من كلامه وصاح باعلامه فاقبلوا اليه
 فيموتون فقالوا من الذي دعاك ومن بشره وما كره فقال
 خذوا هذا الغلام واقتلوه بشر قتله فوجد ذلك اخذوه
 وقتلوه ورموا به طبق قال فلما سمعت انه الجور يقتل
 ولد عاصي عليها وكبر لها فانت اليه عيسى وهي يا كية
 العين حزنت القلب فالت ما قلت لك يا مولاي بقتل
 الملك فقال لا خير في عليه فانا احب به باذن الله ثم فانت في
 اليه من حسنة له عندى ثم احضرت عبيدها فاسرعوا بها
 واحضروا بين يدي عيسى ثم خضعوا ليا على قدميه وخطا

محمد

بياض ثيابها وكبر وصلى عليه ودعا الله ثم وصاح به وقال
 ثم باذن الله ثم الذي يحل العظام وهي عيسى وهو يحل
 عيسى فقام الغلام حتى وهو يقول لا اله الا الله عيسى روح
 ثم وثمته ثم قبل يديه ووقف بين يديه فعند ذلك
 قال له عيسى يا غلام احض الى الملك واخرجوه عن عياد
 الاضام ويعبد الملك العظام وقل له يرحمك يا نبي
 ويعطيك نصف ملكك فقالت له اخاف عليه يا نبي
 ربي عيسى فيقلبه مرة اخرى قال لها عيسى ما تنقن الله
 يا جهور فقالت يا مولاي حوله عيسى وغلاما وخافا منها
 يقدر على الوصول اليه فقال له عيسى ما اذا وصلت الى الملك
 فقال لا اله الا الله فانهم يعنونك ثم يدخل على الملك
 وتعرض عليه الاسلام فقالت له الجور يا مولاي واذا
 قتله فقال لها عيسى ما كره بعد ايمانهم قتلا بعد هدى
 فاذا يقتلهم انك ودينه لو اراه ان يحل جميع الامور
 الاحياء ولو اراد الملك ان يحل بعوضه لخرج عن ذلك
 فاحسن فيك بالله خالق الخلق وقاسم الرزق الله وهب

الله ولله فلاحه عليه من الناس ولا بد لولده هذا
من نعمه الملك يحوي عليها واخذ ملكه وشره ورجع بآيته
وذلك بقدره الله نعم ورحمته فخرج العجوز بذلك
بما سمعت ما قال عليه ثم قال فلما أصبح الصباح مضى الى
الملك فلما نظر الملك الغلام قال يا ايها الناس اعلموا
عليان ولد العجوز ليما هذا الساحر الذي عندهم فلم لا تقوموا
من الدخول على قاتل اصدار الغلام بين ايديهم قال لا اله
الا الله فاجعل الله عنهم فلم ينظروا وحيث صار بين يدي
الملك قال له الملك في احياك بعد العقل فقال احيا في
خالق وادع فعل معي قولا لا عد لا مخل لا اله الا الله
عيسى روح الله وفيه الله ورجع بفتك واعطى نصف
نعمته فقال الملك لمن حوله فاقولون في هذا الغلام
وما افضل به يدعون لا اله الا الله ما نعرفه ولا نأمنه فقال له
بعض من اصحابه الخاص ان هذا الملك دفعه لا اعتدى حتى
اقتله قتلت ما يرجع اليك ايها ولا يعود اليك فاعتد
ذلك امر الملك ودفعه لا عند القايد فقام له من وقت

ومائة

عليه ما حملوا فقال له خواصها الملك ان حمل الحمار والبغال
دال واحجار فقال له الملك ان كان سماد كثر ثم انتقامنا
من الغلام وان كان مثل ما شرطنا عليه امتنا به واما
لنا عليه حجة تعرض عليه بها وقد طهرت من مجازاة فلم يتم
فخرجوا الحمار والبغال فاذا هم حياهم وياقوت وكما
طلب منه الملك قال صاحب الحديث ثم كبر والقوم بهم
وصاحوا واقبلوا نحو عيسى واثقلت عليه المدينة باجمعها
واهلها الصغار والكبار واسلموا باجمعهم على يد عيسى
الملك وجميع اهل المدينة وامنوا بالله ورسوله وروح
الملك الغلام بآيته فمكث الملك زمان ومات الملك فاختوى
الغلام على الحكم وتولى الامر وهذا ما صا دعه حكم العزير
قال صاحب الحديث فلما امنوا بالله تركهم عيسى ومضى
في سياحته والحمد لله رب العالمين



